



***CHRYSTOCENTRYCZNY CHARAKTER EUCHARYSTII  
W TEOLOGII ŚW. TOMASZA Z AKWINU***

***CHRYSTOCENTRICAL CHARACTER OF EUCHARIST  
IN THOMAS AQUINAS'S THEOLOGY***

**abstract**

The regular Lanfrank's teaching on Eucharist was developed and perfected in 13<sup>th</sup> century by firm Aristotelian, namely Thomas Aquinas, and was accepted as obligatory by Council of Trent in 1551. Such a presentation of the problem of Eucharist is in accordance with the history; however, from the philosophical point of view it is much simplified. Thomas has chosen the Aristotelian realism not because of theological reasons, but because of the conviction, that exactly this realism describes the reality in the most adequate way. It must be added, that Thomas has reconstructed the Aristotelian realism radically, and in consequence, he has developed realistic philosophical system, which hardly can be considered as Aristotelism – it has to be called rather Thomism and we have to distinguish it from Aristotelism. Only on the basis on the consistent, whole and consequent philosophical system Aquinas builds his theological reflection, and also opinion about the Eucharist. The key element of this opinion –the problem of the real presence of Christ in Eucharist – is the matter of faith, according to Thomas. Consequently, Berengarius and Lanfrank are differentiated not according to philosophy, but rather according to the faith in the real presence of Body and Blood of Christ in bread and wine. Philosophy might be only the circumstantial cause. Such a formulation of this problem was possible in Thomas's theology thanks to careful distinction between faith and knowledge, and in consequence, between philosophy and theology, what Lanfrank has pointed out. The title problem of Eucharist should not be considered as caused by inaccurate philosophical descriptions, but rather its philosophical causes rely on acceptance of the determined vision of reality, and attempts to build theological theories based on that vision, and on unrestricted choosing philosophical thesis and including them in theology.

Św. Tomasz z Akwinu, największy, bo Powszechny, Doktor Kościoła (1224/25-1274), jest zarazem jednym z największych czcicieli Chrystusa, ukrytego w Eucharystii. Nie bez powodu „atrybutem” Akwinaty, na pomnikach i wizerunkach, jest słońce, umieszczone na piersiach, symbolizujące właśnie Najświętszy Sakrament. To Tomasz, na polecenie papieża Urbana IV, skomponował liturgię na Boże Ciało, które papież ustanowił dla całego Kościoła bullą *Transiturus de mundo* z 11 sierpnia 1264 r. Objawia się w niej niezwykle poetycki talent Akwinaty, słynnego przecież z rzeczowych i raczej „suchych” traktatów naukowych. Wszystkie teksty, zarówno formularza Mszy świętej, jak i liturgii godzin (brewiarza) zostały przez niego tak dobrane, aby główne prawdy o Eucharystii były systematycznie przedstawione. Tomasz jest także autorem najsłynniejszego podręcznika teologii katolickiej, *Sumy teologicznej*; przypisuje mu się ponadto napisanie osobnego traktatu (*Opusculum 57*) wyjaśniającego prawdę o sakramencie Eucharystii. Traktat ten stał się źródłem licznych czytań brewiarzowych, tak w dawniejszym jak i obecnym *officium Divinum*.

Nauka św. Tomasza wyrasta z przekonania, że „sakrament Eucharystii przewyższa pozostałe sakramenty”<sup>1</sup>. W tylko w tym bowiem sakramencie uobecnia się Ofiara Chrystusa i przez to sam Chrystus jest w nim realnie obecny. W innych sakramentach mamy do czynienia z mocą Chrystusa, sprawiającą określone skutki. A zatem to silne przekonanie o realnej obecności samego Chrystusa w Najświętszym Sakramencie jest zarazem źródłem tezy o radykalnie chrystocentrycznym charakterze Eucharystii. Gdyby bowiem obecność ta była wyłącznie symboliczna lub sam sakrament stanowił tylko pamiątkę męki Chrystusa, wtedy Chrystus nie musiałby stanowić centrum tego sakramentu, lecz przejawiać w nim wyłącznie jakiś aspekt swej mocy, jak ma to miejsce w pozostałych sakramentach świętych.

## ISTOTA NAJŚWIĘTSZEGO SAKRAMENTU

Naszą prezentację Tomaszowych tekstów liturgicznych musimy rozpocząć od modlitwy odmawianej w oficjum i we Mszy świętej w pierwotnej liturgii rzymskiej, która jest szczególnie piękna i to zarówno w swoim wyrazie poetyckim, jak i w swej teologicznej głębi<sup>2</sup>:

Deus qui nobis sub sacramento mirabili passionis tuae memoriam reliquisti, tribue, quaesumus, ita nos corporis et sanguinis tui sacra mysteria venerari, ut redemptionis tuae fructum in nobis iugiter sentiamus. Qui vivis et regnas cum Deo patre in unitate spiritus sancti, Deus per omnia saecula saeculorum.	Boże, który w przedziwnym Sakramencie zostawiłeś nam pamiątkę Swej męki, dozwól, prosimy, taką czią otaczać święte tajemnice Ciała i Krwi Twojej, abyśmy nieustannie doznawali w sobie owoców Twego Odkupienia: Który żyjesz i królujesz z Bogiem Ojcem w jedności Ducha Świętego, Bóg przez wszystkie wieki wieków.
--	--

<sup>1</sup> Summa theologiae, III,79,7 ad 1.

<sup>2</sup> Officium Corporis Christi, Missa «Cibavit» Sacerdos, missa 1 oratio 1. Korzystam z tłumaczeń brewiarzowych, tak współczesnych jak i dawniejszych. Teksty łacińskie pochodzą z *Corpus Thomisticum, S. Thomae de Aquino Opera Omnia*, recognovit ac instruxit Enrique Alarcón automato electronico Pampilonae ad Universitatis Studiorum Navarrae aedes A. D. MMI, dostępne są na [www.corpusthomicum.org](http://www.corpusthomicum.org).

James Weisheipl, wybitny znawca dzieł i doktryny św. Tomasza, pisze, iż „ta modlitwa na święto Bożego Ciała zawiera w sobie równoczesność trzech aspektów, które dar Eucharystii obejmuje, a mianowicie przeszłość, terażniejszość i przyszłość. Jest bowiem Eucharystia pamiątką przeszłych cierpień i śmierci Chrystusa, oddawaniem czci obecności Ciała i Krwi Chrystusa w Eucharystii, jest również zapowiedzią owoców otrzymywanych teraz i przez wszystkie wieki. Oddzielenie chleba i wina jest sakramentalnym oddzieleniem Ciała i Krwi; symbolizuje to już sama natura „sakramentu” jako znaku. Jednakże od momentu konsekracji każda cząstka zawiera w sobie całego Chrystusa, Ciało i Krew, duszę i Bóstwo; ta rzeczywistość symbolizowana eucharystycznymi postaciami jest prawdziwym Bogiem, którego czcimy i adorujemy. Jest również symbolem łaski i chwały, które otrzymujemy jako „owoce” Chrystusowego odkupienia”<sup>3</sup>.

W „Sumie teologii” Tomasz wymienia te trzy aspekty Eucharystii, wiążąc z nimi różne nazwy tego Najświętszego Sakramentu<sup>4</sup>:

<p>Hoc sacramentum habet triplicem significationem.</p> <p>Unam quidem respectu praeteriti, inquantum scilicet est commemorativum dominicae passionis, quae fuit verum sacrificium, ut supra dictum est. Et secundum hoc nominatur sacrificium.</p> <p>Aliam autem significationem habet respectu rei praesentis, scilicet ecclesisticae unitatis, cui homines congregantur per hoc sacramentum. Et secundum hoc nominatur communio vel synaxis, dicit enim Damascenus, IV libro, quod <i>dicitur communio, quia communicamus per ipsam Christo; et quia participamus eius carne et deitate; et quia communicamus et unimur ad invicem per ipsam.</i></p> <p>Tertiam significationem habet respectu futuri, inquantum scilicet hoc sacramentum est praefigurativum fruitionis Dei, quae erit in patria. Et secundum hoc dicitur viaticum, quia hoc praebet nobis viam illuc perveniendi. Et secundum hoc etiam dicitur Eucharistia, idest bona gratia, quia <i>gratia Dei est vita aeterna</i>, ut dicitur Rom. VI; vel quia realiter continet Christum, qui est plenus gratia. Dicitur etiam in Graeco metalepsis, idest assumptio, quia, ut Damascenus dicit, <i>per hoc filii deitatem assumimus.</i></p>	<p>Sakrament ten oznacza trzy rzeczy:</p> <ol style="list-style-type: none"> <li>1. odnoszącą się do przeszłości - jest bowiem upamiętnieniem męki Pańskiej, będącej prawdziwą ofiarą i dlatego sakrament ten ma nazwę <b>Najświętszej Ofiary</b>;</li> <li>2. odnoszącą się do terażniejszości, a więc do jedności kościelnej, w której ludzie łączą się przez Eucharystię - dlatego sakrament ten zwie się <b>komunią</b>, gdyż jak mówi Św. Jan Damasceński (<i>De fide ortli.</i> IV, c. 13), „przez nią jednoczymy się z Chrystusem, uczestnicząc w Jego ciele i bóstwie i udzielamy się oraz jednoczymy się wzajemnie”;</li> <li>3. ze względu na przyszłość - oznacza bowiem to co ma nastąpić, gdyż ten sakrament jest obrazem zapowiadającym rozkoszowanie się Bogiem w Ojczyźnie niebieskiej. Dlatego nazywamy go również <b>wiatykiem</b> [od łac. „via” – „droga”], gdyż podaje nam drogę do niego; a także zwiemy go <b>Eucharystią</b> czyli dobrą łaską, bo jak mówi Apostoł (Rz 6, 23): „łaska przez Boga dana to życie wieczne w Chrystusie Jezusie Panu naszym”, bądź też dlatego, że zawiera w sobie Chrystusa, który jest „pełen łaski” (Jn 1,14); nosi też nazwę (grecką): „<b>metalepsis</b>” czyli przyswojenie, bo jak mówi św. Jan Damasceński, przez niego przyswajamy sobie Jego Bóstwo.</li> </ol>
--	--

Czwarty hymn eucharystyczny św. Tomasza, noszący tytuł *Verbum supernum prodiens* (Z nieba stąpiło słowo Ojca), sławi ustanowienie Najświętszego Sakramentu<sup>5</sup>:

<sup>3</sup> Tomasz z Akwinu. *Życie, myśl, dzieło*, tł. Cz. Wesołowski, Poznań 1985, s.235. Por. Suma Teologiczna, III, 73, 6; t. 28, s. 20-22.

<sup>4</sup> III, 73, 4; F.W. Bednarski. Za: Św. Tomasz z Akwinu, *Suma teologiczna w skrócie*, Warszawa 2000.

<p>Verbum supernum prodiens nec patris linquens dexteram, ad opus suum exiens venit ad vitae vesperam.</p> <p>In mortem a discipulo suis tradendus aemulis prius in vitae ferculo se tradidit discipulis.</p> <p>Quibus sub bina specie carnem dedit et sanguinem, ut duplcis substantiae totum cibaret hominem.</p> <p>Se nascens dedit socium, convescens in edulium, se moriens in pretium, se regnans dat in praemium.</p> <p>O salutaris hostia, quae caeli pandis ostium, bella premunt hostilia, da robur, fer auxilium.</p> <p>Uni trinoque domino sit sempiterna gloria, qui vitam sine termino nobis donet in patria.</p>	<p>Z nieba zstąpiło Słowo Ojca Nie opuszczając Jego tronu; Przyszło dokonać swego dzieła, Przed zapadnięciem zmroku życia.</p> <p>Zanim przez ucznia był wydany Wrogom, co śmierć Mu zadać mieli, Pan siebie jako pokarm życia Dał Apostołom przy wieczerzy.</p> <p>Dla nich pod dwoma postaciami Zawarł swą Krew i swoje Ciało, Aby się żywił człowiek cały, Także dwojaki w swej istocie.</p> <p>Przez swe wcielenie jest nam bratem, Naszym pokarmem w świętej uczcie, Ceną okupu przez swą mękę, Naszą nagrodą, gdy króluje.</p> <p>Zbawcza Ofiaro, która bramy Nieba otwierasz swoim wiernym, Daj nam wytrwałość i odwagę Pośród zmagania z wrogą mocą.</p> <p>Niechaj na wieki będzie chwała Bogu jednemu w Trzech Osobach, Który niech życie nieskończone Da nam w ojczyźnie obiecanej</p>
---	---

Ostatnie dwie zwrotki, które śpiewamy (w starym tłumaczeniu) przy wystawieniu Najświętszego Sakramentu, mają już nieco inny charakter niż korpus hymnu, stanowią bowiem, pierwsza z nich – modlitwę błagalną, druga zaś – uwielbienie:

O zbawcza Hostio, godna czci  
Co lud do niebios wiedziesz bram:  
Znój srogi nęka wiernych Ci;  
Więc siłę, pomoc ześlij nam.

Jednemu w Trójcy Władcy ziem  
Niech będzie chwała w każdy czas;  
Niech On wieczystym życiem swym,  
W Ojczyźnie rajskiej darzy nas.

## REALNA OBECNOŚĆ CHRYSYTA W EUCHARYSTII

<sup>5</sup> Officium Corporis Christi, Officium Sacerdos, laudes, 1 hymnus.

Na temat realnej obecności Chrystusa w Eucharystii Tomasz wypowiada się z właściwą sobie jasnością<sup>6</sup>:

<p>Verum corpus Christi et sanguinem esse in hoc sacramento, non sensu deprehendi potest, sed sola fide, quae auctoritati divinae innititur. Unde super illud Luc. XXII, <i>hoc est corpus meum quod pro vobis tradetur</i>, dicit Cyrillus, <i>non dubites an hoc verum sit, sed potius suscipe verba salvatoris in fide, cum enim sit veritas, non mentitur.</i></p>	<p>Zmysły nie mogą stwierdzić obecności prawdziwego Ciała i Krwi Chrystusa w sakramencie Eucharystii. O tej obecności mówi nam jedynie wiara w oparciu o Boże świadectwo. Nawiązując do słów Pana: „To jest Ciało moje, które za was będzie wydane”, Cyryl mówi: „Nie wątp w prawdziwość słów Zbawiciela, ale raczej przyjmij je z wiarą. On nie kłamie, wszak sam jest Prawdą”.</p>
--	--

Tomasz staranie rozważa istotę Eucharystii, jej materię i formę, sposób obecności Chrystusa w tym sakramencie, dyskutowaną niegdyś sprawę substancji i przypadłości postaci Eucharystycznego Chleba i Wina przed i po konsekracji, samą konsekrację, rolę kapłana oraz ryty sprawowania tego sakramentu. Rozważania te – prowadzone z właściwą scholastycę ścisłością i jednoznacznością – stały się potem podstawą dogmatycznych orzeczeń Magisterium Kościoła, np. na Soborze Trydenckim. Znakomicie streszcza te rozważania prof. Mieczysław Gogacz<sup>7</sup>:

1. Ze względu na mękę Chrystusa, na to, że ciało i krew, Chrystusa zostały rozdzielone przez mękę, używa się do przeistoczenia chleba i wina. W Eucharystii więc jako w ofierze osobno jest ciało i krew, osobno chleb i wino.
2. Ze względu na skutek, jaki sprawia Eucharystia, używa się chleba, gdyż jest on czymś odżywiającym ciało człowieka i podobnie używa się Chleba Eucharystycznego, który jest pożywieniem dla zbawienia. Św. Tomasz dodaje, że chleb jest dla zbawienia ciała, natomiast wino, które pijemy, jest dla zbawienia duszy. Ponieważ dusza, żywa dusza przebywa w krwi człowieka, według ujęć Starego Testamentu, to krew jest symbolem duszy. Używa się dlatego we Mszy św. także osobno wina. Spożywanie więc ciała Chrystusa leczy, uzdrowia, zbawia nasze ciało. Spożywanie krwi Chrystusa leczy naszą duszę, zbawia duszę.
3. Ze względu na Kościół powinien być przeistaczany chleb, bo chleb składa się z ziaren, a Kościół „składa się ze wszystkich wiernych” kochających Chrystusa. Chleb doskonale oddaje strukturę Kościoła. Spożywamy dlatego ciało i krew Chrystusa jako chleb i wino, aby być w jedności z Kościołem, w jedności z Chrystusem. Eucharystia zarazem buduje tę jedność Kościoła, wprowadza nas głębiej w Chrystusa.

<sup>6</sup> III, 75,1; tł. S.Piotrowicz. Za: Św.Tomasz z Akwinu, Suma teologiczna, t.28, Londyn 1974.

<sup>7</sup> Największa jest miłość. Rozważania rekolekcyjne, Warszawa – Kraków 1988, 100-101.

Słynny hymn św. Tomasza, *Pange lingua*, który stanowi niedościgniony wzór poezji liturgicznej wszystkich czasów, w innej niż rozważania teologiczne formie sławi realną obecność Chrystusa w Eucharystii<sup>8</sup>:

<p>Pange, lingua, gloriosi corporis mysterium sanguinisque pretiosi, quem in mundi pretium fructus ventris generosi rex effudit gentium.</p>	<p>Sław, języku, tajemnicę Ciała i najdroższej Krwi, Którą, jako łask krynicę, Wylał w czasie ziemskich dni Ten, co Matkę miał Dziewicę, Król narodów, godzien czci.</p>
<p>Nobis natus, nobis datus ex intacta virgine et in mundo conversatus sparso verbi semine sui moras incolatus miro claudit ordine.</p>	<p>Z Panny czystej narodzony, Poślan zbawić ludzki ród, Gdy po świecie na wsze strony Ziarno słowa rzucił w lud, Wtedy cudem niezgłęzionym Zamknął swej pielgrzymki trud.</p>
<p>In supremæ nocte cenæ recumbens cum fratribus observata lege plene cibus in legalibus cibum turbae duodenæ se dat suis manibus.</p>	<p>W noc ostatnią przy wieczerzy Z tymi, których braćmi zwał, Pełniąc wszystko jak należy, Czego przepis prawny chciał, Sam Dwunastu się powierzył I za pokarm z rąk swych dał.</p>
<p>Verbum caro panem verum verbo carnem efficit, fitque sanguis Christi merum, et si sensus deficit, ad firmandum cor sincerum sola fides sufficit.</p>	<p>Słowem więc Wcielone Słowo Chleb zamienia w Ciało swe, Wino Krwią jest Chrystusową, Darmo wzrok to widzieć chce. Tylko wiara Bożą mową Pewność o tym w serca śle.</p>
<p>Tantum ergo sacramentum veneremur cernui, et antiquum documentum novo cedat ritui, praestet fides supplementum sensuum defectui.</p>	<p>Przed tak wielkim Sakramentem Upadajmy wszyscy wraz, Niech przed Nowym Testamentem Starych praw ustąpi czas. Co dla zmysłów niepojęte, Niech dopełni wiara w nas.</p>
<p>Genitori genitoque laus et iubilatio, salus, honor, virtus quoque sit et benedictio, procedentis ab utroque compar sit laudatio.</p>	<p>Bogu Ojcu i Synowi Hołd po wszystkie nieśmy dni, Niech podaje wiek wiekowi Hymn triumfu, dzięki, czci, A równemu Im Duchowi Niechaj wieczna chwała brzmi.</p>

<sup>8</sup> Officium Corporis Christi, Officium Sacerdos, vesp. 2, hymnus 1.

Sekwencja ta ma charakter modlitwy uwielbienia, lecz skomponowana została na kanwie historii naszego zbawienia. Oto bowiem, po przywołaniu tajemnicy Ciała i Krwi Syna Bożego, narodzonego z Dziewicy, Tomasz stawia nam przed oczyma kolejne ewangeliczne obrazy Jezusa Chrystusa: nauczanie, ustanowienie Eucharystii przy końcu ziemskiej pielgrzymki, dokładne wypełnianie Starego Przymierza. Następnie, przechodząc do opisu samego Najświętszego Sakramentu, Tomasz przypomina, że dostrzec Ciało i Krew Chrystusa pod Postaciami eucharystycznymi możemy jedynie oczami wiary. Ostatnie dwie zwrotki sekwencji *Pange lingua* – to jakże znany, wspaniały hymn uwielbienia, śpiewany podczas wystawienia Najświętszego Sakramentu.

## SKUTKI NAJŚWIĘTSZEGO SAKRAMENTU

### Łaska uświęcająca

Wyjątkowa jest u Tomasza nauka o skutkach Najświętszego Sakramentu. Wynikają one wprost z realnej obecności Chrystusa w tym sakramencie. Pierwszym z tych skutków jest łaska uświęcająca<sup>9</sup>:

Effectus huius sacramenti debet considerari, primo quidem et principaliter, ex eo quod in hoc sacramento continetur, quod est Christus. Qui sicut, in mundum visibiliter veniens, contulit mundo vitam gratiae, secundum illud Ioan. I, *gratia et veritas per Iesum Christum facta est*; ita, in hominem sacramentaliter veniens, vitam gratiae operatur, secundum illud Ioan. VI, *qui manducat me, vivit propter me*. Unde et Cyrillus dicit, *vivificativum Dei verbum, uniens seipsum propriae carni, fecit ipsam vivificativam. Decebat ergo eum nostris quodammodo uniri corporibus per sacram eius carnem et pretiosum sanguinem, quae accipimus in benedictione vivificativa in pane et vino*. (...)

Et quia Christus et eius passio est causa gratiae, et spiritualis refectio et caritas sine gratia esse non potest, ex omnibus praemissis manifestum est quod hoc sacramentum gratiam confert.

Działanie tego sakramentu należy rozpatrywać głównie i przede wszystkim w aspekcie tego, co on w sobie zawiera. Otóż w sakramencie tym jest Chrystus, który widzialnie przychodząc na świat przyniósł światu życie łaski, według słów: „Łaska i prawda przyszły przez Jezusa Chrystusa”. Podobnie, przychodząc w sposób sakramentalny tworzy On w ludziach życie łaski, stosownie do słów przekazanych przez Ewangelię: „Ten, kto mnie spożywa, będzie żył przeze mnie”. Stąd słowa Cyryla: „Ożywiający Słowo Boże jednocząc się ze swoim Ciałem czyni je ożywiający”. Słusznie więc łączy się Ono w pewien sposób z naszymi ciałami poprzez swoje święte Ciało i najdroższą Krew, które przyjmujemy w chlebie i winie dla ożywiającego błogosławieństwa”. (...)

Ponieważ zaś Chrystus i Jego Męka jest przyczyną łaski, a bez łaski nie może być ani duchowego wzmocnienia, ani miłości, z powyższych rozważań jasno wynika, że sakrament Eucharystii przynosi łaskę

<sup>9</sup> III, 79, 1; tł. S. Piotrowicz

## Głodzenie grzechów

Najważniejszym działaniem Eucharystii wobec ludzi *in via* („w drodze”) jest głodzenie grzechów. Wypływa to z faktu, iż sakrament ten jest Ofiarą, uobecniającą Ofiarę Krzyża, przez którą Chrystus zgładził grzechy świata<sup>10</sup>:

<p>Consideratur ex eo quod per hoc sacramentum repraesentatur, quod est passio Christi, sicut supra dictum est. Et ideo effectum quem passio Christi fecit in mundo, hoc sacramentum facit in homine. Unde super illud Ioan. XIX, <i>continuo exivit sanguis et aqua</i>, dicit Chrysostomus, <i>quia hinc suscipiunt principium sacra mysteria, cum accesseris ad tremendum calicem, vel ab ipsa bibiturus Christi costa, ita accedas</i>. Unde et ipse dominus dicit, Matth. XXVI, <i>hic est sanguis meus, qui pro vobis effundetur in remissionem peccatorum</i>.</p>	<p>Rozpatrujemy skutki sakramentu Eucharystii biorąc pod uwagę to, co on przedstawia, a przedstawia - jak wiemy - Mękę Chrystusa Pana. Działaniu tej Męki w świecie odpowiada działanie Eucharystii w człowieku. Toteż w komentarzu do słów Ewangelii „Natychmiast wypłynęła krew i woda”, Chryzostom mówi: „Ponieważ tu jest źródło świętych misteriiów, kiedy ze drzeniem zbliżasz się do Kielicha, podchodź tak, jak gdybyś miał pić z samego boku Chrystusa”. Przeto i sam Pan mówi: „To jest moja Krew, 'która za was będzie wylana na odpuszczenie grzechów'”</p>
---	---

Tomasz silnie akcentuje ten wątek, pisząc, że Eucharystia głodzi nawet grzech śmiertelny, w sytuacji, gdy uprzednie pragnienie przyjęcia Ciała i Krwi Chrystusa spowoduje usprawiedliwienie win oraz w przypadku grzechu nieuświadomionego. Zasadniczo jednak, grzech śmiertelny zabija w człowieku życie Boże i takiemu człowiekowi, jako duchowo zmarłemu, nie przydaje mu się pokarm<sup>11</sup>. Jednakże Tomasz podkreśla, że Eucharystia głodzi grzechy powszednie<sup>12</sup>:

<p>Ex vi quidem sacramenti, directe habet illum effectum ad quem est institutum. Non est autem institutum ad satisfaciendum, sed ad spiritualiter nutriendum per unionem ad Christum et ad membra eius, sicut et nutrimentum unitur nutrito. Sed quia haec unitas fit per caritatem, ex cuius fervore aliquis consequitur remissionem non solum culpae, sed etiam poenae; inde est quod ex consequenti, per quandam concomitantiam ad principalem effectum, homo consequitur remissionem poenae; non quidem totius, sed secundum modum suae devotionis et fervoris.</p>	<p>Działając mocą sakramentu, Eucharystia osiąga rezultat przewidziany przy jej ustanowieniu. A więc bezpośrednim rezultatem działania w tym aspekcie nie jest wynagrodzenie za grzech, lecz duchowe wzmocnienie przez jedność z Chrystusem i członkami Jego Ciała Mistycznego, analogiczną do jedności powstającej między pokarmem a tym, kto go spożywa. Lecz skoro realizacja tej jedności dokonuje się przez tak gorącą miłość, że człowiek uzyskuje nie tylko darowanie winy, lecz także umorzenie kary, przez swoiste współtowanie z głównym skutkiem Eucharystii; rezultatem przyjęcia tego sakramentu jest darowanie kary, nie całej wprawdzie, lecz w części proporcjonalnej do pobożności i wewnętrzznego zapалу.</p>
---	---

<sup>10</sup> Tamże.

<sup>11</sup> III,79,3.

<sup>12</sup> III,79,5; tł. S. Piotrowicz.



Nic tu, oczywiście, nie dzieje się automatycznie<sup>13</sup>:

<p>Passio Christi prodest quidem omnibus ad remissionem culpae et adeptionem gratiae et gloriae, sed effectum non habet nisi in illis qui passioni Christi coniunguntur per fidem et caritatem; ita etiam hoc sacrificium, quod est memoriale dominicae passionis, non habet effectum nisi in illis qui coniunguntur huic sacramento per fidem et caritatem.</p>	<p>Męka Chrystusa niesie wszystkim ludziom odpuszczenie grzechów, łaskę i chwałę, ale działa skutecznie tylko u tych, którzy łączą się z nią przez wiarę i miłość. Podobnie i ofiara eucharystyczna, stanowiąca utrwalenie Męki Pańskiej, odnosi skutek tylko u tych, którzy z sakramentem Eucharystii łączą się przez wiarę i miłość.</p>
--	--

### Zabezpieczenie przed grzechem

Wielkość udzielonych łask jest proporcjonalna do przygotowanego „naczynia”, którym jest dusza człowieka. W nauce Tomasza ten skutek sprzęga się z innym, mianowicie zabezpieczeniem człowieka przed grzechem<sup>14</sup>:

<p>Utroque autem modo hoc sacramentum praeservat a peccato. Nam primo quidem, per hoc quod Christo coniungit per gratiam, roborat spiritualem vitam hominis, tanquam spiritualis cibus et spiritualis medicina, secundum illud Psalmi, <i>panis cor hominis confirmat</i>. Et Augustinus dicit, super Ioan., <i>securus accede, panis est, non venenum</i>. Alio modo, in quantum signum est passionis Christi, per quam victi sunt Daemones, repellit enim omnem Daemonum impugnationem. Unde Chrysostomus dicit, super Ioan., <i>ut leones flammam spirantes, sic ab illa mensa discedimus, terribiles effecti Diabolo</i>.</p>	<p>Sakrament Eucharystii chroni człowieka przed grzechem w dwojaki sposób. Po pierwsze - łącząc przez łaskę z Chrystusem, sakrament ten wzmacnia życie duchowe, stanowi bowiem pokarm duchowy i duchowe lekarstwo, stosownie do słów Psalmu: „Chleb wzmacnia ludzkie serce”. Augustyn zaś mówi: „Śmiało przystępuj, Chleb to - nie trucizna”. Po drugie - stanowiąc znak Chrystusowej Męki, przez którą zostały pokonane złe duchy, sakrament ten odpiera wszystkie napaści szatańskie. Stąd słowa Chryzostoma: „Jak lwy ziejące ogniem, tak odchodzimy od tego stołu, stając się straszni dla diabła”.</p>
---	---

Z imieniem św. Tomasza wiąże się też popularna do dziś pieśń eucharystyczna, zaczynająca się od słów *Adoro te devote* (Zbliżam się w pokorze)<sup>15</sup>. Pieśń ta stanowi prośbę o dary eucharystyczne, w tym przede wszystkim o zabezpieczenie przed grzechem. Pierwsze wersety pieśni przywołują jednak

<sup>13</sup> III,79,7 ad 2; tł. S. Piotrowicz.

<sup>14</sup> III,79,6; tł. S. Piotrowicz.

<sup>15</sup> Sancti Thomae de Aquino, *Adoro te devote, prex authenticitate probabilis*. Textum a R. Wielockx 1998 editum recognovit Enrique Alarcón atque instruxit.

prawdy dogmatyczne; św. Tomasz konsekwentnie zawsze najpierw zwraca uwagę na istnienie i istotę rzeczy, którą omawia, aby dopiero potem przejść do przedstawienia powodowanych przez nią skutków, nawet jeśli skutki te są głównym przedmiotem danej wypowiedzi. Oto test tej niezwykłej pieśni:

<p>Adoro devote, latens veritas, te que sub his formis vere latitas. Tibi se cor meum totum subicit, quia te contemplans totum deficit.</p> <p>Visus, tactus, gustus in te fallitur, sed auditu solo tute creditur. Credo quicquid dixit dei filius, nihil veritatis verbo verius.</p> <p>In cruce latebat sola deitas, sed hic latet simul et humanitas. Ambo vere credens atque confitens, peto quod petiuit latro penitens.</p> <p>Plagas sicut Thomas non intueor, deum tamen meum te confiteor. Fac me tibi semper magis credere, in te spem habere, te diligere.</p> <p>O memoriale mortis domini, panis vivus vitam prestans homini. Presta michi semper de te vivere, et te mihi semper dulce sapere.</p> <p>Pie pellicane, Ihesu domine, me immundum munda tuo sanguine. Cuius una stilla saluum facere, totum mundum posset omni scelere.</p> <p>Ihesu, quem uelatum nunc aspicio, quando fiet illud quod tam sicio? te reuelata cernens facie, uisu sim beatus tue glorie.</p>	<p>Zbliżam się w pokorze i niskości swej, Wielbię Twój majestat, skryty w Hostii tej, Tobie dziś w ofierze serce daję swe, O, utwierdzaj w wierze, Jezu, dzieci Twe.</p> <p>Mylą się, o Boże, w Tobie wzrok i smak, Kto się im poddaje, temu wiary brak, Ja jedynie wierzyć Twej nauce chcę, Że w postaci chleba uitałeś się.</p> <p>Bóstwo swe na krzyżu skryłeś wobec nas, Tu ukryte z Bóstwem człowieczeństwo wraz, Lecz w Oboje wierząc, wiem, że dojdę tam, Gdzieś przygarnął łotra, do Twych niebios bram.</p> <p>Jak niewierny Tomasz twych nie szukam ran, Lecz wyznaję z wiarą, żeś mój Bóg i Pan, Pomóż wierze mojej, Jezu, łaską swą, Ożyw mą nadzieję, rozpal miłość mą.</p> <p>Ty, coś upamiętnił śmierci Bożej czas, Chlebie żywy, życiem swym darzący nas, Spraw, bym dla swej duszy życie z Ciebie brał, Bym nad wszelką słodycz Ciebie poznać chciał.</p> <p>Ty, co jak Pelikan Krwią swą karmisz lud, Przywróć mi niewinność, oddal grzechów brud, Oczyść mnie Krwią swoją, która wszystkich nas Jedną kroplą może obmyć z win i zmas.</p> <p>Pod zasłoną teraz, Jezu, widzę Cię, Niech pragnienie serca kiedyś spełni się, Bym oblicze Twoje tam oglądać mógł, Gdzie wybranym miejsce przygotował Bóg.</p>
---	---

Pieśń ta stanowi piękny przykład modlitwy osobistej, silnie zindywidualizowanej, w której Tomasz mówi w pierwszej osobie i w której możemy dostrzec dziecięce niemal zaufanie do Boga u tego największego ze znawców doktryny wiary. Warto zwrócić jednak uwagę, iż pomimo silnego zaangażowania emocjonalnego, Akwinata nie popada w tani sentymentalizm i daleki jest od akcentowania przeżyciowej strony sprawowania Eucharystii; wręcz przeciwnie: kwestionuje wyraźnie świadectwo zmysłów, opierając swe bezgraniczne zaufanie Bogu na wierze w prawdomówność Boga.

## Pogłębienie życia Bożego

Nie mniej ważnym więc skutkiem Eucharystii jest pogłębianie w nas życia Bożego. Św. Tomasz uważa, że spożywanie Ciała i Krwi Pańskiej ma się w życiu duchowym analogicznie do tego, jak odżywianie w życiu fizycznym. Warto zwrócić uwagę, iż Akwinata nie pomija też aspektu przyjemności jedzenia, gdyż stwierdza, że spożywanie Eucharystii powoduje radość, jak każda prawdziwa uczta<sup>16</sup>:

<p>Consideratur effectus huius sacramenti ex modo quo traditur hoc sacramentum, quod traditur per modum cibi et potus. Et ideo omnem effectum quem cibus et potus materialis facit quantum ad vitam corporalem, quod scilicet sustentat, auget, reparat et delectat, hoc totum facit hoc sacramentum quantum ad vitam spirituale. Unde Ambrosius dicit, in libro de sacramentis, <i>iste panis est vitae aeternae, qui animae nostrae substantiam fulcit</i>. Et Chrysostomus dicit, supra Ioan., <i>praestat se nobis desiderantibus et palpare et comedere et amplecti</i>. Unde et ipse dominus dicit, Ioan. VI, <i>caro mea vere est cibus, et sanguis meus vere est potus</i>.</p>	<p>Rozpatrujemy działanie tego sakramentu biorąc pod uwagę sposób, w jaki się go udziela, a udziela się go jako pokarmu i napoju. Działanie Eucharystii w sferze życia duchowego odpowiada działaniu materialnego pokarmu i napoju w sferze życia fizycznego, mianowicie sakrament ten podtrzymuje, rozwija, odświeża, raduje. Toteż mówi Ambroży: „Chleb ten jest chlebem życia wiecznego, wzmacnia substancję naszej duszy”. A Chryzostom mówi: „Udziela się nam pragnącym i dotykać, i pożywać, i wchłaniać”. Sam Pan mówi: „Ciało moje prawdziwie jest pokarm, a Krew moja prawdziwie jest napojem”.</p>
---	--

Akwinata jest też twórcą hymnu *Sacris sollemniis facta sint gaudia* (Niech Radość przenika ten dzień uroczysty)<sup>17</sup>:

<p>Sacris solemniis iuncta sint gaudia, et ex praecordiis sonent praeconia, recedant vetera, nova sint omnia, corda, voces et opera.</p> <p>Noctis recolitur cena novissima, qua Christus creditur agnum et azima dedisse fratribus iuxta legitima priscis indulta patribus.</p> <p>Post agnum typicum expletis epulis corpus dominicum datur discipulis sic totum omnibus, quod totum singulis eius fatemur manibus.</p> <p>Dedit fragilibus corporis ferculum, dedit et tristibus sanguinis poculum,</p>	<p>Niech radość przenika ten dzień uroczysty I pieśni pochwalne unoszą się z duszy, Niech przeszłość już minie, odnowi się wszystko: Serca, uczynki i słowa.</p> <p>Sławimy pamiętkę Ostatniej Wieczerzy, Na której Zbawiciel wypełnił przepis Prastarych obrzędów, gdy podał swym uczniom Chleb przaśny oraz baranka.</p> <p>Uczynił dla słabych swe ciało pokarmem, A krwi swojej czarą napoił strapiionych;</p>
--	--

<sup>16</sup> III, 79, 1; tł. S. Piotrowicz.

<sup>17</sup> Officium Corporis Christi, Officium Sacerdos, matutin. 1, hymnus 1.

<p>dicens: accipite, quod trado, vasculum, omnes ex eo bibite.</p> <p>Sic sacrificium istud instituit, cuius officium committi voluit solis presbyteris, quibus sic congruit, ut sumant et dent ceteris.</p> <p>Panis Angelicus fit panis hominum, dat panis caelicus figuris terminum; O res mirabilis! Manducat dominum servus pauper et humilis.</p> <p>Te, trina deitas unaque, poscimus, sicut nos visitas, sicut te colimus, per tuas semitas duc nos, quo tendimus, ad lucem, quam inhabitas.</p>	<p>I wtedy powiedział: „Weźmijcie ten kielich, Wszyscy się z niego napijcie”.</p> <p>A gdy ustanowił Najświętszą Ofiarę, Polecił ją spełniać jedynie kapłanom I do nich należy spożywać tę ucztę, Dzieląc ją razem z wiernymi,</p> <p>Już chlebem aniołów posila się człowiek I w chlebie niebiańskim skończyły się znaki; Jak wielkim jest cudem, gdy Pana przyjmuje Sługa pokorny i biedny.</p> <p>Prosimy Cię, Boże, coś w Trójcy Jedynej, Byś z nami zamieszkał, gdy hołd Ci składamy; Swoimi drogami nas prowadź do światła, W którym przebywasz na wieki.</p>
--	---

Hymn ten, oprócz stałej i niezmiennej u Tomasza warstwy dogmatycznej, ma ważne akcenty ascetyczne, (przy czym ascetykę rozumiemy tu jako pedagogikę religijną). Modlitwa ta bowiem wzywa do nawrócenia „serc, uczynków i słów”, czyli do metanoi. Potem następuje – w nieco innej niż poprzednio poetyce – przywołanie doktryny o Eucharystii, by pod koniec powrócić do akcentów z początku pieśni i wskazać, że to Eucharystia, jako „chleb aniołów” stanowi przyczynę naszego nawrócenia i naszej metanoi.

### Sprawianie jedności pomiędzy Bogiem i ludźmi oraz wzajemnego jednoczenia ludzi

Działaniem Eucharystii jest też sprawianie jedności pomiędzy Bogiem i ludźmi oraz wzajemnego jednoczenia ludzi<sup>18</sup>:

<p>Consideratur effectus huius sacramenti ex speciebus in quibus hoc traditur sacramentum. Unde et Augustinus, ibidem, dicit, <i>dominus noster corpus et sanguinem suum in eis rebus commendavit quae ad unum aliquod rediguntur ex multis, namque aliud, scilicet panis, ex multis granis in unum constat, aliud, scilicet vinum, ex multis racemis confluit</i>. Et ideo ipse alibi dicit, <i>super loan., o sacramentum pietatis, o signum unitatis, o vinculum caritatis</i>.</p>	<p>Rozpatrujemy działanie tego sakramentu biorąc pod uwagę postacie, w których udziela się Eucharystii. Augustyn mówi: „Pan nasz przekazał nam swoje Ciało i Krew w tych rzeczach, które zostały scalone z wielu składników, bo jedno - chleb - powstaje z wielu ziaren; drugie zaś - wino - z wielu gron”. Gdzie indziej woła: „O tajemnico czulej dobroci, o znaku jedności, o więzi miłości”.</p>
--	--

Tomasz zwraca ponadto uwagę, że pozytywne skutki tego sakramentu spływają nie tylko na przyjmujących Eucharystię, lecz rozlewają się szeroko także na innych ludzi<sup>19</sup>:

<sup>18</sup> Tamże.

<p>Hoc sacramentum non solum est sacramentum, sed etiam est sacrificium. In quantum enim in hoc sacramento repraesentatur passio Christi, qua Christus obtulit se hostiam Deo, ut dicitur Ephes. V, habet rationem sacrificii, in quantum vero in hoc sacramento traditur invisibiliter gratia sub visibili specie, habet rationem sacramenti. Sic igitur hoc sacramentum summentibus quidem prodest per modum sacramenti et per modum sacrificii, quia pro omnibus summentibus offertur, dicitur enim in canone Missae, <i>quotquot ex hac altaris participatione sacrosanctum corpus et sanguinem filii tui sumpserimus, omni benedictione caelesti et gratia repleamur</i>. Sed aliis, qui non sumunt, prodest per modum sacrificii, in quantum pro salute eorum offertur, unde et in canone Missae dicitur, <i>memento, domine, famulorum famularumque tuarum, pro quibus tibi offerimus, vel qui tibi offerunt, hoc sacrificium laudis, pro se suisque omnibus, pro redemptione animarum suarum, pro spe salutis et incolumitatis suae</i>. Et utrumque modum dominus exprimit, dicens, Matth. XXVI, qui pro vobis, scilicet summentibus, et pro multis aliis, effundetur in remissionem peccatorum.</p>	<p>Eucharystia jest nie tylko sakramentem, jest także ofiarą. Stanowiąc uobecnienie Męki Chrystusa, przez którą siebie On złożył w ofierze Bogu, Eucharystia ma charakter ofiary, przez to zaś, że niewidzialnie przekazuje łaskę pod widzialnymi postaciami, ma ona charakter sakramentu. Toteż ludziom, którzy przyjmują komunię św., Eucharystia przynosi pożytek i jako sakrament, i jako ofiara, składana jest bowiem za wszystkich, którzy ją spożywają. W kanonie mszy św. czytamy: „Abyśmy wszyscy, gdy jako uczestnicy tej ofiary ołtarza przyjmować będziemy najświętsze Ciało i Krew Syna Twego, otrzymali z nieba pełnię błogosławieństwa i łaski”. Innym zaś, tym którzy nie przystępują do komunii św., Eucharystia przynosi pożytek jako ofiara, skoro złożono ją za ich zbawienie. Toteż czytamy w kanonie mszy św: „Wspomnij, Panie, na sługi i służebnice Twoje. Za nich to składamy Ci tę ofiarę chwały i oni sami Tobie ją zanoszą za siebie oraz wszystkich swoich, w intencji odkupienia dusz swoich, w nadziei zbawienia i pomyślności”. Oba te momenty znalazły swój wyraz w słowach Pana: „Krew..., która za was - mianowicie za was spożywających - oraz za wielu - mianowicie wielu innych - będzie wylana na odpuszczenie grzechów”.</p>
---	--

Słynna sekwencja *Lauda Sion Salvatorem*<sup>20</sup> (Chwał, Syjonie, Zbawiciela) wyraża teologię Eucharystii, znaną z III części *Summa theologiae*<sup>21</sup>:

<p>Lauda, Sion, salvatorem, lauda ducem et pastorem in hymnis et canticis.</p> <p>Quantum potes, tantum aude, quia maior omni laude,</p>	<p>Zbawiciela chwał, Syjonie, W hymnów i kantyków tonie, Wodza i pasterza.</p> <p>Z całej duszy chwał Go śmiało, Gdyż przewyższa wszystko chwałą</p>
--	--

<sup>19</sup> III,79,7; tł. S. Piotrowicz.

<sup>20</sup> Sekwencja ta – w ramach reform liturgicznych - usunięta została z brewiarza, pomimo tego jest najczęściej cytowanym liturgicznym utworem Tomasza, zob. *List Ojca Świętego Jana Pawła II do kapłanów na Wielki Czwartek 2001 roku, Przemówienie Jana Pawła II wygłoszone podczas nawiedzenia katedry wrocławskiej 31.05.1997 czy Homilię Ojca Świętego Jana Pawła II w uroczystość Najświętszego Ciała i Krwi Chrystusa (10 czerwca 2004 r.) nr 5*. Natomiast 30 V 2002 r. podczas mszy św. w uroczystość Najświętszego Ciała i Krwi Chrystusa w Rzymie odśpiewano tę sekwencję a Papież nawiązał do jej treści w pierwszych słowach swej homilii.

<sup>21</sup> *Officium Corporis Christi, Missa «Cibavit» Sacerdos, missa 1, hymnus 2*. Sekwencję tę podajemy w pięknym i wiernym przekładzie Leopolda Staffa. Teksty pozostałych trzech sekwencji podajemy za współczesnym brewiarzem polskim.

<p>nec laudare sufficis.</p> <p>Laudis thema specialis, panis vivus et vitalis, hodie proponitur.</p> <p>Quem in sacrae mensa coenae, turbae fratrum duodenae datum non ambigitur.</p> <p>Sit laus plena, sit sonora; sit iucunda, sit decora mentis iubiliatio;</p> <p>dies enim solennis agitur, in qua mensae prima recolitur huius institutio.</p> <p>In hac mensa novi regis, novum Pascha novae legis phase vetus terminat;</p> <p>vetustatem novitas, umbram fugat veritas, noctem lux eliminat.</p> <p>Quod in cena Christus gessit, faciendum hoc expressit in sui memoriam,</p> <p>docti sacris institutis, panem vinum in salutis consecramus hostiam.</p> <p>Dogma datur Christianis, quod in carne transit panis et vinum in sanguinem;</p> <p>quod non capis, quod non vides, animosa firmat fides praeter rerum ordinem.</p> <p>Sub diversis speciebus, signis tantum et non rebus latent res eximiae,</p> <p>caro cibus, sanguis potus, manet tamen Christus totus sub utraque specie.</p> <p>A sumente non concisus, non confractus, non divisus, integer accipitur;</p> <p>sumit unus, sumunt mille, quantum isti, tantum ille, nec sumptus consumitur.</p> <p>Sumunt boni, sumunt mali, sorte tamen inaequali, vitae vel interitus;</p> <p>mors est malis, vita bonis; vide, parum sumptionis</p>	<p>I co pieśń zamierza.</p> <p>Przedmiot chwały dziś przedziwny, Chleb żyjący i pożywny Będzie opiewany.</p> <p>Co przy świętej uczty stole Był w dwunastu uczniów kole Najprawdziwiej dany.</p> <p>Niech pieśń jasna i donośna, Pełna wdzięku i radosna Cieszy nas pospołu,</p> <p>Gdyż obchodzimy dzień świąteczny, By w pamięci ważyć wieczny Prawzór tego stołu.</p> <p>Ucztą tą Król nowy dawa Nowej Paschy nowe prawa I dawna ustała.</p> <p>Przed nowością przeszłość znika. Cień od prawdy precz umyka, Światłość noc wygnała.</p> <p>Co Pan czynił przy wieczerzy, Rzekł, że czynić nam należy Dla Jego wspomnienia.</p> <p>Pouczeni tą godziną, Przemieniamy chleb i wino W ofiarę zbawienia.</p> <p>Jest pewności naszej skałą, Że się chleb przemienia w ciało, Wino krwią się staje.</p> <p>Chociaż myśl i wzrok nie pojmie, Wiara naszych dusz rękojmię Wbrew jawie nam daje.</p> <p>Pod różnymi postaciami, Zewnętrznymi pozorami, Skryty cud ogromny.</p> <p>Ciało strawą, krew napojem, Lecz Pan cały bóstwem swoim W obu jest przytomny.</p> <p>Przez biorących niekruszony, Niełamany, niedzielony, Cały w nich się mieści.</p> <p>Bierze jeden, tysiąc bierze. Ten i ów w jednakiej mierze, Nic nie ginie z treści.</p> <p>Biorą dobrzy i grzeszniki, Lecz nierówne są wyniki, Życie lub zagłada.</p> <p>Dla złych śmierć, dla dobrych życie; Choć jednakże jest spożycie,</p>
--	--

quam sit dispar exitus.  Fracto demum sacramento, ne vacilles, sed memento tantum esse sub fragmento, quantum toto tegitur.  Nulla rei fit scissura, signi tantum fit fractura, qua nec status nec statura signati minuitur.  Ecce, panis Angelorum, factus cibus viatorum, vere panis filiorum, non mittendus canibus.  In figuris praesignatur, cum Isaac immolatur, agnus Paschae deputatur, datur manna patribus.  Bone pastor, panis vere, lesu nostri miserere, tu nos pasce, nos tuere, tu nos bona fac videre in terra viventium.  Tu qui cuncta scis et vales, qui nos pascis hic mortales, tu nos ibi commensales, coheredes et sodales fac sanctorum civium.	Jak różny los pada.  Hostii świętej okruszyna Niech ci wiernie przypomina, Że to samo odrobina, Co całość ukrywa.  Nic nie dzieli się w przedmiocie, Tylko znak się kruszy w krocie, Lecz nic w stanie i istocie Pana nie ubywa.  Oto boski chleb Aniołów, Dla pielgrzymów wśród padołów. Dla synowskich jeno stołów: Psom nie rzucać chleba!  Stare mieści go Przymierze: Izaak dany w ofierze, Jagnię na Paschy wieczerzę, Manna — ojcom z nieba.  O pasterzu, chlebie żywy, Jezu, bądź nam litościwy, Nakarm nas i nie gub mściwy, Daj nam ujrzeć błogie dziwy W żyjących krainie.  Znawco naszych dusz tajników, Co nas żywisz, śmiertelników, Uczyn z nas współbiesiadników, Współdziedziców i współników W wybranych rodzinie.
--	---

Syjon, święta góra Boga, jest w Nowym Testamencie symbolem Kościoła Chrystusowego. Tomasz chce podkreślić tu ciągłość Bożego Objawienia zawartego w Starym i Nowym Testamencie. Nowy Testament jest wypełnieniem Starego, zaś Stary Testament zrozumiały staje się dopiero w świetle Nowego. W oparciu o tę zasadę, Tomasz zestawiał wszystkie figury starotestamentalne, zapowiadające sakrament Eucharystii, takie jak ofiara Abrahama i Melchizedeka. Warto też zwrócić uwagę, że omawiana sekwencja ma charakter modlitwy uwielbienia, której podstawowym motywem jest Boża chwała. Jest to typowo „katolicki” i „tomistyczny” akcent, gdyż chwała Boża jawi się tu jako najważniejsze zadanie człowieka, cel jego życia i jego spełnienie. Zarazem Tomasz podkreśla, że to Chrystus, jako Zbawiciel. Władca i Pasterz jest kimś najbardziej godnym chwały.

Bez trudu możemy zestawić kolejne zwrotki tego hymnu z poszczególnymi kwestiami „Traktatu o Eucharystii” z „Sumy teologicznej”<sup>22</sup>: nazwanie Eucharystii „chlebem pożywnym” wskazuje na tezę<sup>23</sup>, że sakrament ten stanowi pokarm duchowy (obok duchowych narodzin, którym jest chrzest i duchowego dojrzenia, które stanowi sakrament bierzmowania). Najpierw Akwinata przywołuje ten aspekt Eucharystii, który jest „pamiętką” paschalnej ofiary Chrystusa. Podkreśla też radykalizm przemiany, którą sprawia Nowy Testament w stosunku do Starego. Następnie Tomasz omawia ustanowienie sakramentu Ciała i Krwi Chrystusa<sup>24</sup>, jego „materię”, którą są chleb i wino<sup>25</sup>. Akwinata podkreśla też ofiarny charakter Eucharystii<sup>26</sup> oraz to, że przyjmujemy ją jedynie mocą wiary w prawdomówność Boga. Jest to pewnie echo naturalistycznego wyjaśniania bądź kwestionowania tego

<sup>22</sup> III, 73-83; w polskim przekładzie pt. *Suma teologiczna*, stanowi to tom 28.

<sup>23</sup> III, 73,1.

<sup>24</sup> III, 73,5.

<sup>25</sup> III,74.

<sup>26</sup> III,73,6.

sakramentu przez jedenastowiecznych „dialektyków”<sup>27</sup>. W dalszej części hymnu nasz Autor akcentuje, że pod Postaciami eucharystycznymi znajduje się cały żywy Chrystus jako Bóg i Człowiek jednocześnie<sup>28</sup>. Pod koniec tekstu podejmuje Tomasz temat korzystania z sakramentu Eucharystii, czyli komunii św.<sup>29</sup>. Mocno podkreśla, że pozytywne skutki tego sakramentu są proporcjonalne do duchowego i moralnego przygotowania „naczynia”, czyli duszy ludzkiej. Zaznacza też, że niegodne przyjmowanie tego sakramentu – a chodzi tu o grzech śmiertelny – sprowadza na człowieka śmierć duchową, czyli potępienie. Ponadto Tomasz dodaje, że komunii św. udziela się wyłącznie przybranym „synom” Bożym, czyli chrześcijanom.

\* \* \*

W traktacie, wyjaśniającym nauczanie Kościoła o Najświętszym Sakramencie (*Opusculum 57*) zawarł Tomasz wyjaśnienia tak lapidarne a zarazem jasne i zrozumiałe, że uczyniono z nich modlitwy. Oto jedna z nich, która niech stanowi zarazem podsumowanie tej prezentacji<sup>30</sup>:

Jednorodzony Syn Boga chcąc, abyśmy uczestniczyli w jego boskiej naturze, przyjął naturę naszą; by ludzi przebóstwić, sam stał się człowiekiem. Ale i to nawet, co od nas przyjął, w całości dla nas, by zbawić, przeznaczył. Ciało bowiem swoje, by nas pojednać, złożył Bogu Ojcu w ofierze na ołtarzu krzyża, a krew swoją przelał, by nas wykupić i zarazem obmyć, abyśmy, odkupieni z nieszczęsnej niewoli, zostali oczyszczeni od wszelkich grzechów. Aby zaś na zawsze pozostała w nas pamięć o tak wielkim dobrodziejstwie, zostawił wiernym swoje cało na pokarm i swoją krew na napój, by spożywali je pod postacią chleba i wina. O, drogocenna i podziwu godna ucztę, która przynosisz zbawienie i sycisz wszelkim dobrem! Cóż wspanialszego może być od tej ucztę?

<sup>27</sup> III, 75; 77.

<sup>28</sup> III, 76.

<sup>29</sup> III, 80.

<sup>30</sup> Przekład: Feliks Kłoniecki.



## Bibliografia

### Źródła

Corpus Thomisticum, S. Thomae de Aquino Opera Omnia, recognovit ac instruxit Enrique Alarcón automato electronico Pampilonae ad Universitatis Studiorum Navarrensis aedes A. D. MMI, dostępne są na [www.corpusthomicum.org](http://www.corpusthomicum.org):

Officium Corporis Christi, Missa «Cibavit»

Officium Corporis Christi, Officium Sacerdos

Sancti Thomae de Aquino, Adoro te deuote, prex authenticitate probabilis. Textum a R. Wielockx 1998 editum recognovit Enrique Alarcón atque instruxit

Summa theologiae

Św. Tomasz z Akwinu, Suma teologiczna w skrócie, oprac. F. W. Bednarski, Warszawa 2000.

Św. Tomasz z Akwinu, Suma teologiczna, t.28, przeł. S. Piotrowicz, Londyn 1974.

### Opracowania

Chenu M-D., Święty Tomasz z Akwinu i teologia, przekł. A. Ziernicki, Kraków 1997

Elders L., Filozofia Boga: filozoficzna teologia św. Tomasza z Akwinu, przeł. ks. Marek Kiliszek i ks. Tadeusz Kuczyński, Warszawa 1992.

Gilson E., Duch filozofii średniowiecznej, tł. J. Rybałt, 1962.

Gilson E., Saint Thomas d'Aquin (Lemoralistes chrétiens. Textes et commentaires), wyd.6, Paris 1941.

Gilson E., Tomizm: wprowadzenie do filozofii św. Tomasza z Akwinu tł. J. Rybałt, wyd. 2, Warszawa 1998.

Gilson E., Tomizm. Wprowadzenie do filozofii św. Tomasza z Akwinu, tł. J. Rybałt, 1960.

Gogacz M., Największa jest miłość. Rozważania rekolekcyjne, Warszawa – Kraków 1988.

Granat W., Dogmatyka Katolicka, t. 1-9, Lublin 1959-67.

Onofrio d` G., Historia teologii. Epoka średniowieczna, przeł. W. Szymona, Kraków 2005.

Torrell J-P., Święty Tomasz z Akwinu, mistrz duchowy, przeł. Agnieszka Kuryś, Poznań 2003.

Weisheipl J., Tomasz z Akwinu. Życie, myśl, dzieło, tł. Cz. Wesołowski, Poznań 1985.

Żychliński A., Rozważania filozoficzno-teologiczne, Poznań, Warszawa, Lublin 1959.